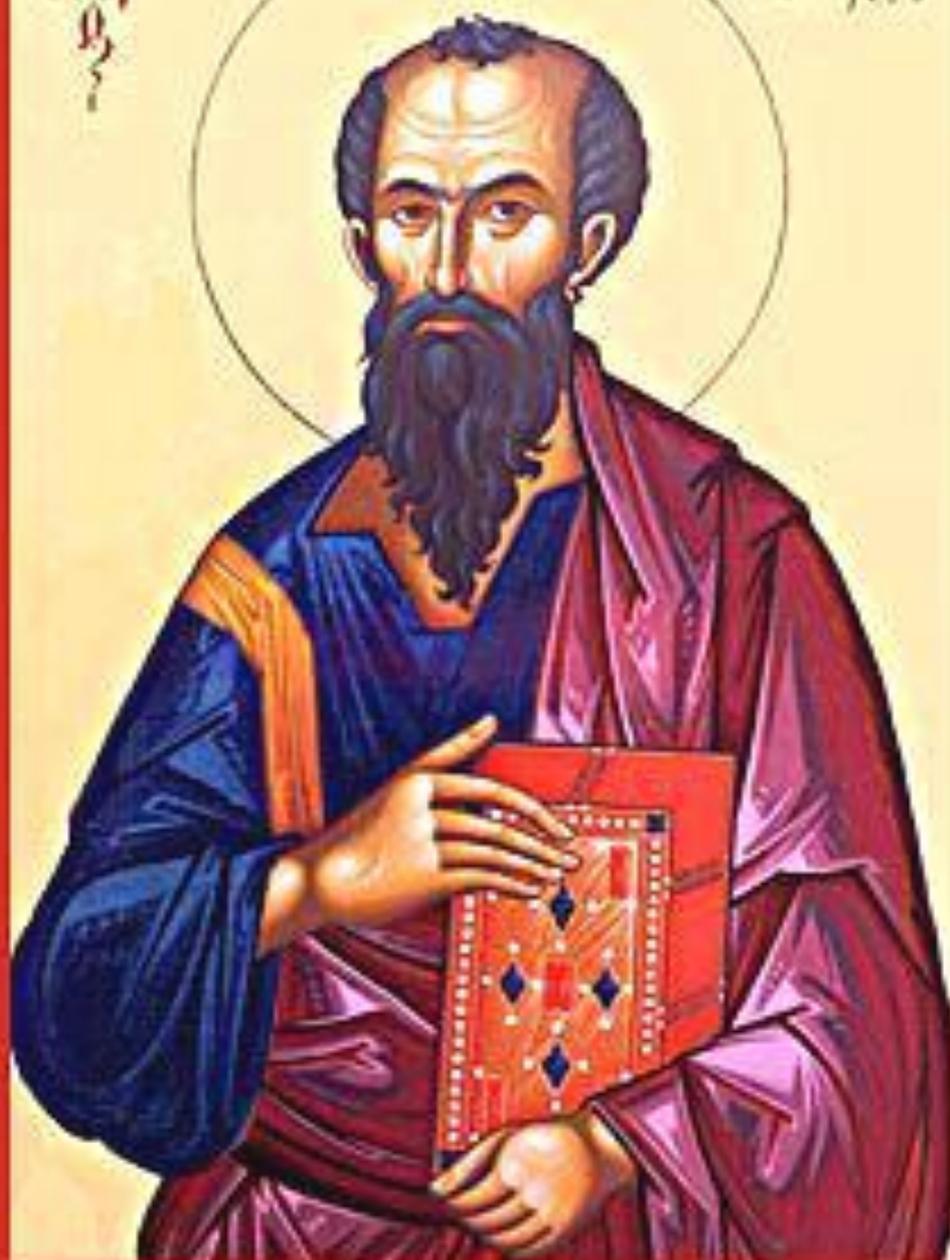




НОВЫЙ ЗАВЕТ

ὁ ἅγιος
πᾶνδρος

πᾶνδρος



Послание к Евреям

1. Писатель послания

В ряду писаний апостола Павла послание к Евреям помещается последним. Причиной этого является не позднее его написание, а долговременное сомнение составителей канона в принадлежности его апостолу Павлу. В послании нет приветствия, в котором обычно ап. Павел указывает составителя и адресата. Греческий текст послания отличается необычной для апостола Павла классической правильностью языка.

Не свидетельствуют о нем, как Павловом, древние писатели. Тертуллиан приписывал его апостолу Варнаве; Ориген, хорошо знавший новозаветные книги, признавал, что в Послании лишь мысли Павловы, но «его автора знает один Бог».

Однако в древнецерковной практике Послание употреблялось как Павлово. Для этого имеется ряд оснований: отмеченное Оригеном Павлово богословие, упоминание о Тимофее (13,23), об италийских братьях (13,24).

Отсутствие имени автора можно объяснить тем, что италийские переписчики послания, зная недоброжелательное отношение евреев к апостолу Павлу, благоразумно скрыли его авторство.

В пользу принадлежности послания ап. Павлу говорит хорошее знание автором Ветхого Завета, знакомство с иудейским религиозным строем, очень характерное для апостола Павла послесловие (13,18–25).

2. Место, время написания и адресат послания

Послание написано до разрушения Иерусалима, так как везде говорится о храме. Если бы жертвы прекратились, то автор это отметил бы. Ап. Павел также говорит в послании о своих узах в Риме (10,34; 13,19). Но это не вторые, тяжелые, а первые, легкие узы, потому что апостол выражает надежду скоро видеть евреев. Время написания следует отнести к 64 году. Написано Послание из Рима, т.к. апостол передает в нем приветы «от италийских» братьев, т.е. от римлян.

Евреи, к которым пишет послание апостол, были **иерусалимские** или вообще палестинские. Это видно из того, например, что апостол выражает надежду видеть их. Но увидеть всех евреев было, естественно, невозможно; поэтому надо думать, что сказанное относилось к иерусалимским иудеям. Указание на тяжелое положение христиан из иудеев также наводит на мысль об иудеях Палестины, где враждебность против христиан была самой сильной.

2. Повод к написанию послания

Послание к Евреям вызвано заботой апостола о духовном состоянии христиан из иудеев, которые не смогли отрешиться от своих национальных мессианских идей и от мечты видеть пришествие Христа в качестве земного царя. Они не могли отказаться от своей обрядности и закона, от своего узконационального патриотизма. Когда же начались гонения, то христиане из иудеев, видя, что мессианские ожидания, которые они связывали с христианством, не сбываются, вообще разочаровывались в вере и возвращались в иудейство.

Целью послания было поддержать и утешить уверовавших евреев ввиду их тяжелой участи среди братьев-преследователей. Апостол ставит целью показать преимущество Нового Завета перед Ветхим и значение последнего, как прообраза будущих благ, и тем самым убедить христиан хранить веру и не колебаться в ожидании Небесного Царства, невзирая на нынешние временные страдания.

Разделение и содержание послания

Главная тема Послания – изображение превосходства Нового Завета перед Ветхим. В центре повествования – Христос, вечный Первосвященник, Которой омыл грехи верующих Своей Кровью и навсегда искупил их (глава 7).

Другая тема – спасение, которое достигается только в Церкви, через единение со Христом в Евхаристии (10, 19-20).

Послание состоит из 2-х разделов:

1. Догматического (1, 1–10, 18);
 2. Нравоучительного (10, 19-13, 21)
- и краткого послесловия (13, 22 – 26).

В догматической части раскрывается превосходство Иисуса Христа как установителя Нового Завета над ветхозаветными установителями.

- 1) превосходство Христа над пророками (1,1–3);
 - 2) высшее достоинство Христа перед Ангелами (1,4–2,17).
- Христос есть Сын Божий (1,2–3). Ангелы же – служебные духи, посылаемые Богом для спасения людей (1,14);

- 3) превосходство Христа перед Моисеем (2,18–4,13); поскольку Бог выше твари и Сын выше слуги;
- 4) превосходство первосвященства Христа над священством Аароновым, левитским (4, 14 – 8, 5);
- 5) новозаветные таинства и обряды превосходнее ветхозаветных (8,6–10,18), которые есть только «тень будущих благ» (8,5). Кровь ветхозаветных жертв «не может сделать в совести совершенным приносящего» (9, 9).

Нравоучительная часть (10,19–13,21)
начинается с увещания к твердости
исповедания веры, к взаимной любви
(10,19–11,4).

Апостол предлагает примеры веры
ветхозаветных праведников (11,1–40),
вера которых нашла оправдание в
христианстве (12,1–3).

В 13-й главе апостол призывает евреев
к братолюбию (13,1–7), призывает их
подражать вере и добродетельной жизни
своих наставников и молиться о них
(13,7–18).

Догматическая часть (1,1-10,8)

1) Христос выше пророков (1,1-3)

Ветхий и Новый Завет имеют Божественное происхождение: в обоих говорил и возвещал Свою волю Бог (1,1–2). Но между ними существует и глубокое различие. Во-первых, из того, что «издревле» Бог открывал Свою волю «многократно и многообразно», следует, что откровения были неполны и несовершенны. Во-вторых, сами личности пророков, как бы они ни были славны пред Богом, несравненно ниже Сына Божия.

«Бог, многократно и многообразно говоривший издревле отцам в пророках, в последние дни сии говорил нам в Сыне, Которого поставил наследником всего, чрез Которого и веки сотворил.

Сей, будучи сияние славы и образ ипостаси Его и держа все словом силы Своей, совершив Собою очищение грехов наших, воссел одесную престола величия на высоте» (Евр. 1, 1-3),

Апостол утверждает, что Христос, как Сын Божий, единокроушен Отцу: Он есть «сияние славы и образ ипостаси Его» (1,3).

Бог Отец есть вечный Свет (Ин. 1,5) От Него рождается также вечный Свет, Который есть Сын Божий, сияние славы Отца.

Сын Божий - Творец и Промыслитель мира, Который держит все «словом силы Своей» (1,3).

2) Иисус Христос выше ангелов (1,4-2; 18)

Евреи гордились своим законом, потому что он был возвещен при посредстве Ангелов. Апостол доказывает, что Христос превосходнее их, ибо «воссел одесную величия на высоте» (1,3), т.е. одесную Бога, в то время как ангелы «суть служебные духи» (1,14).

«Ибо кому когда из Ангелов сказал Бог: Ты **Сын** Мой, Я ныне родил Тебя? (Пс. 2,7 и 2 Цар. 7,14), Также, когда вводит **Первородного** во вселенную, говорит: и да поклонятся Ему все Ангелы Божии. Об Ангелах сказано: Ты творишь Ангелами Своими духов и служителями Своими пламенеющий огонь. А о Сыне: престол Твой, **Боже**, в век века; жезл царствия Твоего - жезл правоты. Ты возлюбил правду и возненавидел беззаконие, посему помазал Тебя, **Боже**, Бог Твой елеем радости более соучастников Твоих (Пс. 44,7–8). И: в начале Ты, **Господи**, основал землю, и небеса - дело рук Твоих; они погибнут, а Ты пребываешь... и лета Твои не кончатся (Пс.101,26). Кому когда из Ангелов сказал Бог: седи одесную Меня, доколе положу врагов Твоих в подножие ног Твоих?» (Пс. 109, 1).

Из имен, прилагаемых к Иисусу Христу, открывается Его Богоравное достоинство, в то время как об Ангелах сказано: «Ты творишь Ангелами Своими духов и служителями Своими пламенеющий огонь» (Пс. 103,4). В еврейском подлиннике это место читается так: «Ты творишь ветры Своими вестниками и пламень огня Своими слугами», и оно заключает ту мысль, что у Бога даже стихийные явления могут служить вестником, посланцем и слугой. Поэтому ангелы суть не более, как тварные, служебные силы у Бога.

И «если через Ангелов возвещенное слово было твердо, и всякое преступление и непослушание получало праведное воздаяние, то как мы избежим, вознерадев о толиком спасении, которое, быв сначала проповедано Господом, в нас утвердилось слышавшими от Него, при засвидетельствовании от Бога знамениями и чудесами, и различными силами, и раздаянием Духа Святаго по Его воле?» (Евр. 2, 2-4).

Иисус Христос превосходит ангелов не тем только, что Он Сын Божий и Бог, но и тем, что, будучи Богом, Он стал совершенным человеком, которому «Бог покорил будущую вселенную» (2,5).
Который добровольно, ради искупления нашего подвергся уничижению и смерти, за что и Бог «славою и честью увенчал Его... все покорил под ноги Его» (2,7-8; Пс.8,7).

«Ибо надлежало, чтобы Тот, для Которого все и от Которого все (*Бог Отец*), приводящего многих сынов в славу, вождя спасения их (*Христа*) совершил (*усовершенствовал*) через страдания» (Евр. 2, 10).

Христос «должен был во всем уподобиться братьям... Ибо, как Сам Он претерпел, быв искушен, то может и искушаемым помочь» (Евр.2,17-18).

3) Превосходство Иисуса Христа перед Моисеем (3,1-4,13)

Моисея иудеи считали великим законодателем Израиля, поставленным Самим Богом. Апостол называет Христа Посланником и Первосвященником (3,1), т.е. Он одновременно совмещал достоинство и Моисея – посланника, и Аарона – первосвященника. Но Моисей в доме Божиим, т.е. в скинии, был только «служитель» (3,5). Христос же есть «Сын в доме Его» (3,6), владеющий всем Его достоянием.

Апостол напоминает события из истории евреев времен Моисея, сорокалетнего странствования их по пустыне (Исх. 17). Как тогда, вследствие отступления от веры, многие не вошли в покой обетованной земли, так Израиль в своей религиозной жизни не достиг покоя Божия (3, 11), т. е. праведности.

Со Христом явилась новая правда Божия с обетованием нового покоя, достигаемого уже не усилием человека, а через веру, восприятием благодати.

Этот покой есть начало вечной субботы, в которую уже вошел первенцем Господь по воскресении.

О том, что это непременно сбудется и что безответны все невнимающие призыву Божию, Апостол удостоверяет свидетельством, что «слово Божие живо и действительно и острее всякого меча обоюдоострого: оно проникает до разделения души и духа, составов и мозгов, и судит помышления и намерения сердечные» (4,12).

4). Превосходство первосвященнического служения Христа перед служением Левитским (4,14-6,20)

В Лице Иисуса Христа мы имеем «Первосвященника великого, прошедшего небеса, Иисуса Сына Божия» (4,14). «всякий первосвященник, из человеков избираемый» (5,1), имеет собственные грехи, и посему «он должен как за народ, так и за себя приносить жертвы о грехах» (5,2–3). Христос также принес жертву, но Он был «искушен во всем, кроме греха» (4,15), был чужд греха, поэтому Его жертва была только за других.

Первосвященство Аарона и его преемников было поставлено Богом (Исх. 28-30).

Также и Христос «не Сам Себе присвоил славу быть первосвященником» (5,5), но поставлен Самим Богом (Пс.2,7; 109,4). Поэтому Его первосвященство Бог называет «по чину Мелхиседека» (5,10; Пс. 109,4), т.е. вечным, непреходящим.

5) Укорение евреев в косности и непонимании ими христианских истин (5,11-6,20)

Апостол обращается к евреям с упреком за то, что они не достигли духовной зрелости; вместо того, чтобы быть учителями других, оказывается, что им самим требуется учиться «началам слова Божия»; для них «нужно молоко, а не твердая пища» (5,12). Они, как младенцы в вере, заблуждаются по причине своих национальных предрассудков.

Поэтому апостол призывает их оставить «начатки учения»: «учение о крещении, о возложении рук, о воскресении мертвых и о суде вечном» (6,2), а поспешить «к совершенству», т.е. к совершенной христианской жизни (6,1). Указанные здесь пункты входили в первоначальный Символ веры апостольского времени (катехизация).

Отступая от преподанного апостолами учения веры, евреи совершали страшный грех вторичного распятия Христа.

«Ибо невозможно – однажды уже просвещенных и вкусивших дара небесного, и соделавшихся причастниками Духа Святого, и вкусивших благого глагола Божия и сил будущего века, и отпадших, опять обновлять покаянием, когда они снова распинают в себе Сына Божия и ругаются Ему» (Евр. 6,4-6).

Это отступление можно сравнить с падением Денницы и прочих духовных чинов, – покаяние для них невозможно по причине их сознательного противления истине.

Апостол сравнивает сердца людей с почвой, на которую падают семена Слова Божия (вспомним притчу о семенах, упавших на добрую землю или каменистую, или в терния).

«Земля, пившая многократно сходящий на нее дождь и произрастающая злак, полезный тем, для которых и возделывается, получает благословение от Бога; а производящая терния и волчцы негодна и близка к проклятию, которого конец – сожжение» (Евр. 4, 7-8).

Христос - Первосвященник по чину Мелхиседека (7,1-8,6)

Прообразом первосвященства Христа было не Аароново, левитское священство, а священство Мелхиседека. Сам Мелхиседек (Быт.14,18-20), был ветхозаветным предизображением Иисуса Христа: «без родословия, не имеющий ни начала дней, ни конца жизни, уподобляясь Сыну Божию, пребывает священником навсегда» (7,3). Он был образ, жизнь которого сокрыта в первообразе Христа.

Мелхиседек принял дары и поклонение от Авраама, благословил последнего и сам предложил ему хлеб и вино, предзнаменую таинство Евхаристии. В лице Авраама всё левитское священство поклонилось и признало превосходство священства по чину Мелхиседека (7,9).

Христос получил священство не по закону наследства от предков и не с тем, чтобы по смерти передать его иным смертным наследникам: Он воссиял «по силе жизни непрестающей» (7,15-16), ибо по воскресении стал священником бессмертным.

Сравнение двух Заветов (8,7-10,18)

Чтобы показать это превосходство Нового Завета, апостол Павел приводит свидетельство самого Ветхого Завета. Господь устами пророка Иеремии объявляет Своему народу намерение утвердить с ним новый завет, написанный уже не на скрижалях каменных, безжизненных, но на скрижалях сердца.

«...Вот завет, который завещаю дому Израилеву после тех дней: вложу законы Мои в мысли их, и напишу их на сердцах их: и буду их Богом, а они будут Моим народом» (8,10, Иер.31,31–34).

Новый Завет открывает большую близость Бога к человеку, взывает к духу и сердцу человека. В нем главное – уже не закон, заповеди и жертвы, но милость, прощение грехов, примирение с Богом, нисхождение Бога к человеку для того, чтобы и человек взошел к Богу, опытно достигал Богопознания (8,11–13).

Ветхозаветные жертвы приносились многократно. Это говорит о том, что они не могли сделать совершенно чистыми приносящих (10,1). Сознание греха всё равно оставалось, потому что совесть чувствовала неравноценность принесенной жертвы и оскорбленного величия и святости Бога.

Искупление же совершилось единожды принесенной совершенной жертвой Христа (10,14). Господь принес Самого Себя в жертву за людей по причине неудовлетворительности ветхозаветных жертв (10,5–7; Пс.39,7-9).

2. Нравоучительная часть (10,19-13,19)

1). Увещания к принятию веры (10,19-39)

Апостол Павел выясняет как объективное основание возможности входа во святилище богообщения и Царства Божия, так и субъективное условие этого входа.

- а) Объективное заключается во Христе, Который Отдав на распятие Плоть Свою, расторгнул завесу греха и отчуждения от Бога, ранее заграждавшую доступ во святилища. Только через Плоть и Кровь Христовы, т.е. Причащение, мы входим за завесу Святилища, т. е. в глубины Богообщения.

б) Субъективные условия приближения к Богу выражены в пяти пунктах (10,22–23):

1) искренность сердца;

2) совершенная вера;

3) очищение совести в покаянии;

4) очищение и освящение тела в таинстве крещения;

5) исповедание веры и пребывание в христианской надежде.

2). Определение и значение веры (11,1–3,6)

Желая расположить евреев к принятию христианских истин верой, апостол Павел дает вначале теоретическое определение веры: «Вера же есть осуществление ожидаемого и уверенность в невидимом» (Евр.11,1).

3). Примеры веры (11,4–40)

а) Примеры веры до потопа (11,4-7)

Раскрыв вкратце сущность и значение веры, апостол Павел приводит длинный ряд славных предков евреев, достигших праведности именно верой. Апостол начинает не с Адама и Евы, а с их сыновей, потому что сами прародители жили не верой, а непосредственным видением сверхчувственных предметов, которого уже не имели их потомки.

«Верою Авель принес Богу жертву лучшую, нежели Каин» (11,4); Авель уверовал в исполнение тех обетований, которые Бог объявил прародителям, заповедав им приносить жертвы, т.е. веровал в Искупителя мира, страдания Которого изображались заколением агнца и пылающей жертвой. Принципиально иной была жертва Каина. Принесенная от плодов рук своих, она была прообразом идеи самоспасения, крайним выражением «правда от закона», граничащей с заклинательством и шаманством.

«Верою Енох переселен был так, что не видел смерти; и не стало его, потому что Бог переселил его» (11,5). Енох так угодил Богу своей верой в обетования Его, так был крепок в вере, что и среди всеобщего развращения остался верен Богу, за что и взят живым на небо. Также и пророк Илия взят живым на небо (4 Цар. 2,5).

Также и для Ноя вера была главным стимулом в его решимости строить ковчег. Она давала ему силу противостоять всеобщим насмешкам и строить ковчег в надежде на обетование о спасении в предстоящее грозное посещение Божие. Своей верой Ной «осудил весь мир», ибо доказал, что мир действительно заслужил наказания, потому что мог бы тоже спастись, подобно праведному Ною.

Примеры веры Авраама и Сарры (11,8-19)

В чём же высота веры Авраама? В том, что он поверив и повинувшись призвавшему его Богу, оставил дом и последовал в совершенно неведомую страну, где жил как пришелец «ибо он ожидал города... которого художник и строитель Бог» (11,10). Исполнение обетований они получили не при жизни, а «только издали видели оные и радовались» (11,13). Сам Иисус Христос сказал, что Авраам видел Его пришествие и, видя, возрадовался (Ин. 8,56).

«Верою Авраам, будучи искушаем, принес в жертву Исаака и, имея обетование, принес единородного, о котором было сказано: в Исааке наречется тебе семя. Ибо он думал, что Бог силен и из мертвых воскресить, почему и получил его в предзнаменование» (11,17-19), - в предзнаменование того, что в конце времен Сын Божий принесен будет Отцом Своим в жертву за грехи людей, умрет на кресте и в третий день воскреснет.

Примеры веры Исаака, Иакова и Иосифа

Они в своих отцовских благословениях выразили веру в то, что Бог даст им обетованную землю.

Исаак поставил первым Иакова за его добродетель, выражая этим веру в будущее торжество Правды Божией. **Иаков**, благословил сыновей Иосифа, Ефрема и Манассию, предсказав, что они войдут в число 12 колен Израилевых (вместо Левия и Иосифа): **«и поклонился на конец жезла своего»**, т.е.

выразил веру в обетования Божии праотцам, а через них поклонился и Самому Мессии. **Иосиф** дал повеление о перенесении костей своих в землю ханаанскую, потому что верил в обетования Божии (11,22; Быт.50,24–25).

Пример веры Моисея (11,23-29)

Верою Моисей чудесно был спасен в детстве, ибо родители его верой чувствовали, что столь прекрасное дитя предназначено Богом к чему-то необычайному. И сам Моисей верою перенес многие скорби и изгнания, ибо он, как и Христос, не за себя страдал, а для освобождения и славы угнетенного народа Божия, веруя в его особую миссию.

«Верою совершил он Пасху и пролитие крови, дабы истребитель первенцев не коснулся их» (11,28). Вера Моисея была в том, что он уповал на будущее спасительное пролитие Крови Мессией, ибо откуда бы он знал, что кровь овчая остановит смерть? Апостол этим как бы хочет сказать: если тогда кровь овчая сохранила сынов Израилевых невредимыми, то не тем ли более может спасти нас Кровь Христова, Которой помазуем не косяки дверей, но души наши, ибо и сейчас губитель ходит для погубления душ.

«Верою перешли они Чермное море, как, по суше, на что покусившись, Египтяне потонули» (11,29). Такова сила веры. Она спасает нас и тогда, когда мы приходим в положение по-человечески безвыходное. В таком положении оказались евреи: египтяне – сзади, море – впереди них. Казалось, никакого выхода: или погибнуть, или утонуть. Но тут-то и спасла вера: вода расступилась перед ними, как суша, а неверных потопила.

Примеры веры после Моисея (11,30-40)

«Верою пали стены Иерихонские по семидневном обхождении» (11,30, Нав. 6,19).

Израильтяне положились не на свое оружие, а на чудесную помощь Божию, ибо, кроме того, что за мощными стенами города укрылись хорошо вооруженные люди, евреи еще больше изнурили себя семикратным обхождением вокруг города. Но вера их оправдалась: при звуках священных труб стены Иерихонские пали сами собой.

«Трубные звуки никак не могут разрушить стены, хотя бы кто трубил и 1000 лет; а вера может делать это» (Свт. Иоанн Златоуст).

Ап. Павел приводит в пример также веру Раав – блудницы, которая уверовала и послужила славе Израиля (11,31; Нав.2,1; 6,24). «Обновление темной души ее не менее удивительно, чем падение стен Иерихона», – замечает один из русских экзегетов. По мысли святителя Иоанна Златоуста, верой этой женщины апостол хотел особо усилить назидание евреям, ибо оказаться ниже веры знаменитых мужей не так прискорбно, как оказаться ниже лиц совсем неизвестных и незначительных.

- Далее Апостол приводит целый ряд веры судей: «И что еще скажу? Недостанет мне времени, чтобы повествовать о Гедеоне, о Вараке, о Самсоне и Иефффе, о Давиде, Самуиле и (других) пророках, которые верою побеждали царства, творили правду, получали обетования, заграждали уста львов, угашали силу огня, избегали острия меча, укреплялись от немощи, были крепки на войне, прогоняли полки чужих; жены получали умерших своих воскресшими» (Евр. 11, 32-35);

Гедеон низложил мадианитян, Самсон – филистимлян, Варак – Сисару (Суд.), Давид – аммонитян, амаликитян и других (1 Цар.7); Самуил – филистимлян (2 Цар.).

Другие выражения силы веры: «заграждали уста львов» – как Даниил (Дан.6,16-23); «угашали силу огня» – Анания, Азария, Мисаил (Дан.3,23-24); «избегали острия меча» – побеждали в войнах (1 Мак.5,1-7); «жены получали умерших своих воскресшими» – это чудеса великого Или и Елисея, из которых один воскресил сына сарептской вдовицы, а другой – сына сонамитянки (3 Цар.17,23; 4 Цар.4,34).

Но не победа и слава есть торжество веры, а терпение и мужество в испытаниях за веру. Примеры такого мужества в вере приводит апостол: «иные же замучены были, не приняв освобождения, дабы получить лучшее воскресение» – как например, Елеазар, семь Маккавеев и их мать. Их терпение апостол понимает, как проявление их веры, ибо только в надежде на будущее воздаяние и воскресение они мужественно терпели все страдания (2 Макав. 6, 18-7, 42).

«были побиваемы камнями», как священник Захария, как архидиакон Стефан (2 Пар.24, 20,21; Деян. 7); «перепиливаемы» – как пророк Исаия (по преданию). Трогательно само это перечисление злостраданий и подвигов великих мужей древности, сильных верою и духом, «которых весь мир не был достоин» (11,38), столько страдали они от мира за веру и правду Божию.

Все они не получили при жизни обещанного, и до сих пор им еще не воздал Бог окончательно Своей полной награды (11,39). Этим апостол хочет укрепить евреев, которые тоже многое переносили за веру, а венцов за терпение здесь не получали, отчего некоторые даже приходили в отчаяние. Но: «Бог предусмотрел о нас нечто лучшее, дабы они не без нас достигли совершенства» (11,40), «дабы получить лучшее воскресение» (11,35), т.е. лучшую участь по воскресении.

«Они предварили нас в подвигах, но не предварят в получении венцов. Это не несправедливость к ним, но честь нам, ибо и они ожидают своих братьев... Бог же определил увенчать всех в одно время» (святитель Иоанн Златоуст).

Значение наказаний (12,5-11)

Претерпеваемые страдания тоже входят в Божий план спасения: это отеческие наказания, знак любви Божией к нам, поэтому они не вредны, но полезны. «Господь кого любит, того и наказывает: бьет же всякого сына, которого принимает» (Притч.3,1–12; Евр.12,6). Господь определил всем идти узким путем, чтобы подобно золоту, очищаемому в горниле, очиститься для жизни с Богом. Наказание от Бога (12,8), есть воспитание в добродетели, потому что «от скорби происходит терпение, от терпения – опытность» (Рим. 5,3-4).

Только «незаконные дети» совсем не наказываются здесь, чтобы в будущей жизни подвергнуться вечному наказанию.

Увещание к святости (12,12-17)

Апостол заповедует, чтобы каждый заботился не только о собственном спасении, но и о спасении ближних, наблюдая «чтобы кто-нибудь не лишился благодати Божией» (12,15), увлекшись грехом. Такие грехи, как нечистоту и блуд, апостол сравнил с той чечевичной похлебкой, ради которой Исав лишился величайшей чести и блага – первородства и благословения отца. Исав выразил равнодушие к Божиим обетованиям, связанным с первородством, и легко променял их на жалкую снедь, – так и блудники лишают себя великой чести сынов Божиих (Быт.25,29-34; Евр.12,16-17).

Предостережения от отступничества (12,18-29)

Чтобы предостеречь евреев отступить от веры, апостол напоминает им, какой важный и превосходнейший Завет с Богом они получили. Если дарование Закона на Синае сопровождалось устрашающими символами, то теперь они приступают «ко граду Бога живаго, к небесному Иерусалиму», где обитает множество апостолов и праведников; более того, приступают «к Судии всех Богу... и к Ходатаю нового завета Иисусу».

Призыв к добродетельной жизни (13,1-7)

Апостол призывает к братолюбию и страннолюбию, указывая на дорогой для евреев пример ветхозаветного гостеприимства Авраама, который, приняв странников, оказал гостеприимство ангелам (13,1-2; Быт.18,3; 19,2). Он призывает также оказывать помощь узникам за веру, исходя из христианского сострадания ко всем страждущим (13,3).

Наставления взыскующим будущего града (13,8-16)

Ап. Павел заповедует хранить неповрежденным учение Иисуса Христа, не увлекаться «учениями различными и чуждыми» (13,9), «Итак, выйдем к Нему за стан, нося Его поругание» (13,13), т.е. евреи должны освободиться от ветхозаветных и вообще несовершенных понятий и не стыдиться быть свидетелями Христовыми, подвизаясь вместе с Ним. И как Христос пребывает в вечном Иерусалиме небесном, одесную Отца, так и мы должны искать этого града: «ибо не имеем здесь постоянного града, но ищем будущего».

Послесловие (13,22-25)

В заключение апостол Павел просит принять его послание для назидания, сообщает об освобождении из уз Тимофея, передает приветствия от италийских братьи и благословение.

«Прошу вас, братия, примите сие слово увещания; я же не много и написал вам. Знайте, что брат наш Тимофей освобожден, и я вместе с ним, если он скоро придет, увижу вас. Приветствуйте всех наставников ваших и всех святых. Приветствуют вас Италийские. Благодать со всеми вами. Аминь».

